

۱۴  
۳۸۷/۹/ ۶  
اسکن شد

بازدید شد  
۱۳۸۴

۱۱۵۲۲

جمهوری اسلامی ایران	
شماره ثبت کتاب	۱۹۶۸۲
کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	المصداک شفا
مؤلف	ابریعی سنه
مترجم	
شماره قفسه	۱۱۵۴۳

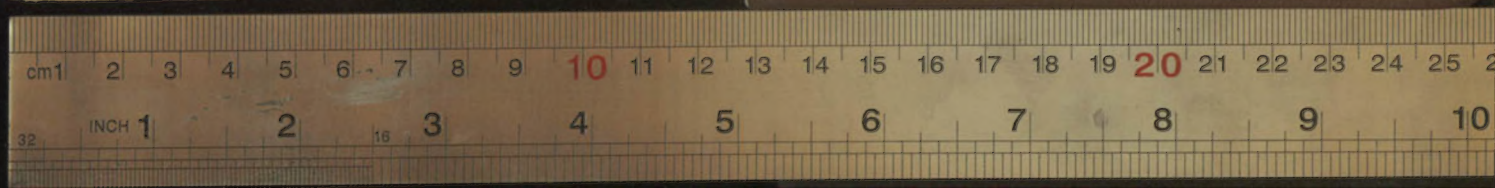
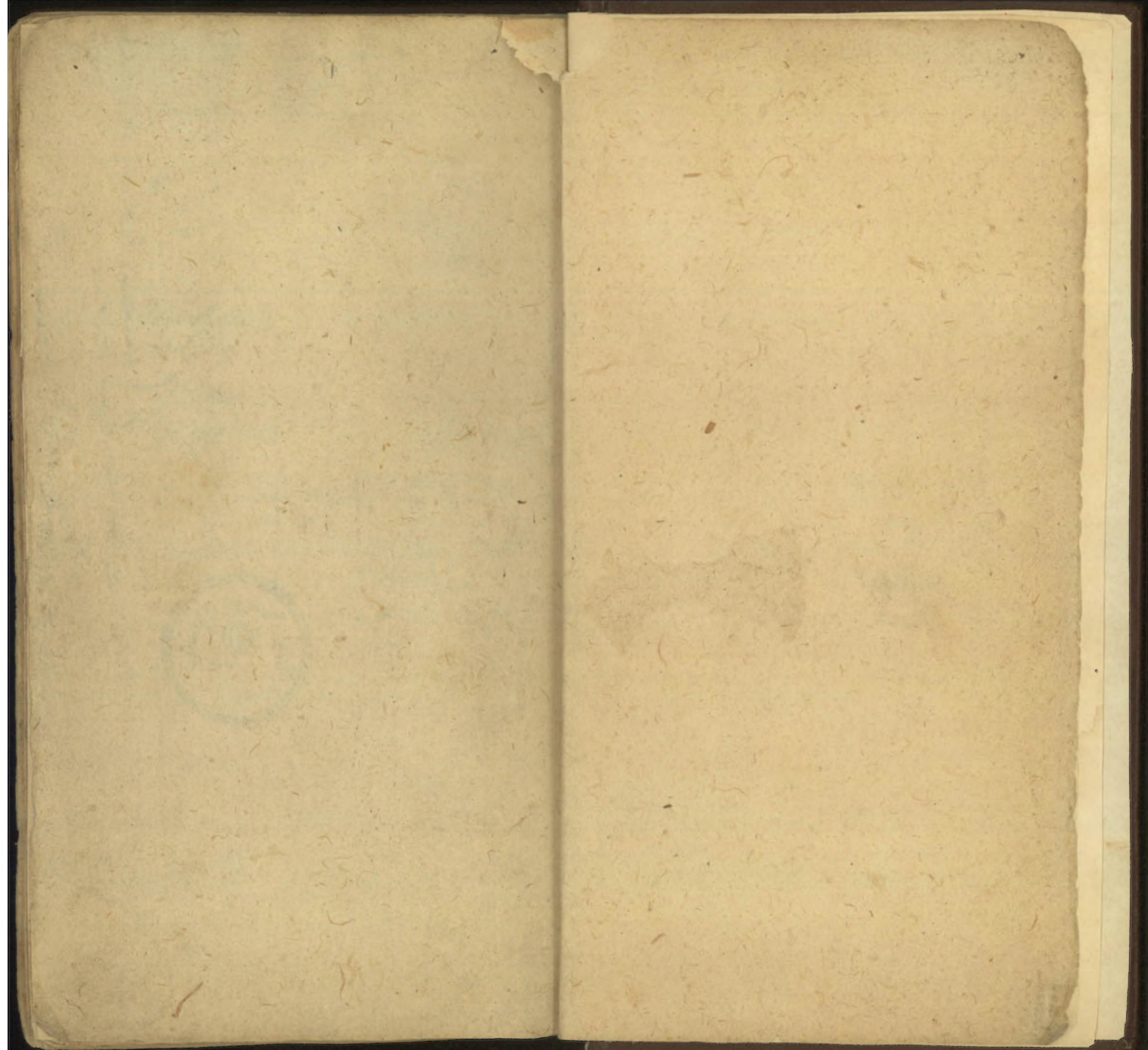
خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۱۵۲۲



YAYI









الهي  
 في غايه لابي علي بن سينا  
 ٢

من نويس في شهر عالم الله  
 من سنة اربع و عشرين بعد مائة  
 والفت من الميرة وسدائه  
 اولاد اوغلا  
 اكتب به الميرزا

چو بر جهان راز خوش و ترنگه  
 کبر نقش بهار و در حوض  
 مرد و نمر و بر بحر اور  
 بر دهن حور و در ساق کمر

— ٥ —

٢٠



مجلس شورای ملی  
 کتابخانه





در عهد و سلطنت  
شاه محمد









المقال فی تفسیر اصول

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
الحكمة والبرهان والهدى والرشاد

[illegible]

الحسين بن علي بن ابي طالب  
الشيخ الفاضل

الْقَالَ

القول القوي

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وكرمه

الملك في سنة ما بعد الفلك

الشيخ في الجوز الاصحح من تصحيحه  
الشيخ في الجوز الاصحح من تصحيحه

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page, likely bleed-through from the reverse side.]*

والصالحين  
والعالمين  
والعالمين  
والعالمين

الحق في المصنف لا اله الا الله

الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

الملك الناصر محمد بن قلاوون  
الملك الناصر محمد بن قلاوون  
الملك الناصر محمد بن قلاوون  
الملك الناصر محمد بن قلاوون

البرص في أوله  
عند الداء  
و من جهة الاستعداد

الحال  
التي هي في حالها  
والتي هي في حالها  
والتي هي في حالها

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

والمعنى المذكور في المتن المذكور  
في المتن المذكور في المتن المذكور

ويعود الى وجهه ان يقر في وجهه وادب وكرامه  
ويبقى الصلوة كما هي مستمرة ثم خرج الى  
شبهه وادب وكرامه وادب وكرامه وادب وكرامه

فأما الذي في البحر فليس يجمع بينه وبين البحر ولا بينه وبين البحر ولا بينه وبين البحر  
فأما الذي في البحر فليس يجمع بينه وبين البحر ولا بينه وبين البحر ولا بينه وبين البحر

وبسبحهم من ذرا النجوم واذبحوا الخبز وقلوبهم بالبحر وقلوبهم بالبحر  
وكل من سجد على الارض بسبح لي انك فاعل الخير والبر والعدل

از هزار و شصت و نه  
 علم کمال  
 علم کمال  
 علم کمال

مستحق	مستحق	مستحق	مستحق
مستحق	مستحق	مستحق	مستحق
مستحق	مستحق	مستحق	مستحق
مستحق	مستحق	مستحق	مستحق

مسند الامام محمد بن ابي حنيفة

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين







Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or signature, located in the upper left corner of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the preceding text, written on aged, yellowed paper.

والأثر بوجود العقل

مجله علمی و ادبی  
مجله علمی و ادبی

٧  
 ان التوحيد عبد الله  
 التوحيد التوحيد

٧٢٠

والتحقيق في ذلك هو  
والله اعلم بالصواب

الرقعة رقم ٧

والحق مدح  
والعقود



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

المعروف

[illegible]















الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر  
المعتمد على الله والى وجهه المرجع  
والاعتماد في كل شأن ديني ودنيوي  
بواسطة من الله تعالى لا يزلنا ولا يزولنا  
معه فلهذا كتبنا اليك بحمد الله  
والصلاة والسلام على سيد المرسلين

شما و ملا

[illegible]

Handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

[illegible][illegible]

ماہنامہ

فقط امامان کبار و متوسلین



الغنى محمد  
شيا  
الغنى محمد







الوحي

۱۰۰

انسانوں کے لئے ان کی حق بات کو کہنا اور ان کی حق بات کو نہ کہنا  
انسانوں کے لئے ان کی حق بات کو کہنا اور ان کی حق بات کو نہ کہنا  
انسانوں کے لئے ان کی حق بات کو کہنا اور ان کی حق بات کو نہ کہنا

وذلك معاودة حب الخوذة

وَأَنَّهُ مُرْسِلٌ إِلَىٰ رَبِّهِ

نفس



































[illegible]

۲  
کوه  
ادبیکون خرد و دایم  
۱۳۴۰  
۱۳۴۱  
طبرستان

طبرستان

نقشه طبرستان

[illegible]



















کتابخانه

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

三

کیونکہ

يعرف







في قوله واحدة بل ان كان كونه في الوجود لا يستلزم الوجود في نفسه بل يستلزم الوجود في غيره  
 فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره  
 فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره

فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره  
 فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره  
 فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره

يقسم

الى العشرة

نحوها

وقوله واحدة بل ان كان كونه في الوجود لا يستلزم الوجود في نفسه بل يستلزم الوجود في غيره  
 فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره

فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره  
 فلو كان كذلك لكان الوجود في نفسه لا يستلزم الوجود في غيره بل يستلزم الوجود في غيره

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود

محدود



او اوجده واخره ليس بعدد وليس بشرطون في العدد لا وان كان كقولنا لفظا  
 لعدد او من حيث هو اول ما يقع بالاول من ان عدد كمن عدد واما انما العدد  
 في انما لفظا لوجود واحد فالنوع الاول العدد هو الخاص في العدد واما الكثرة  
 في العدد فهي التي الى عدد وقد انما ليس على ما بيننا انما ليس الى العدد ليس انما  
 انما كثر من شيء من ذلك لا يكون منها ما ليس الى عدد فليس يجب ان يكون  
 يعرض له اضافة الى شيء من ان يكون له اضافة اخرى الى شيء اخر لانه ان تلك الاضافة هي  
 اذا كان شيء من انما ليس يعرض له اضافة اخرى فيكون كثر من شيء من انما ليس  
 بالحيث ليس الى شيء من انما ليس الى شيء من انما ليس من ذلك ان يكون كل واحد من انما ليس  
 معناه الكثرة كما ليس اذا كان كل شيء من انما ليس يحسب ان لا يكون شيء من انما ليس  
 شيء من انما ليس فيكون شيء من انما ليس فانه ليس بالخاص في انما ليس انما ليس  
 هو انما ليس كثر من انما ليس الذي الذي ذلك الشيء بالحيث ليس كثر من انما ليس  
 انما ليس الى كل عدد ولا يتغير عن كل عدد واما انما ليس فليس كثر من انما ليس  
 فاما انما ليس لا توجد الى شيء اخر لا يكون كثر من انما ليس احد ما ان يكون انما ليس  
 الا اذا فوق واحد فليس الى شيء اخر البرهان ان انما ليس في شيء من انما ليس  
 وهذا الذي بالحيث ليس كذلك لعدم الطول والعرض الكثرة مطلقا في الوحدة مقابلة  
 التي مع مبداه الذي كثر من انما ليس في انما ليس مقابلة المضاف الى انما ليس  
 والكثرة بوجه من الوجوه وكيف والوحدة بوجه من الوجوه وكيف انما ليس في هذا  
**فصل** في انما ليس واحد والكثرة ما يرى انما ليس كثر من انما ليس في انما ليس  
 فذلك انما ليس على انما ليس اربعة قد يخفى ذلك وخصي بها ايضا من انما ليس  
 ان كثر من انما ليس على انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 الواحد كثر من انما ليس على انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 بل يظهر بوضوح انما ليس انما ليس واحد والكثرة كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 انما ليس كثر من انما ليس على انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس

فيه

فقط

بوجه

كثرت انما ليس كثر من انما ليس

الطابع المستعده او اعداد  
 ما وادها

الموضوع الذي كثره على ما عرفت ان يكون الموضوع يعرض له الوحدة والكثرة فقولنا  
 هذا انما ليس ان الكثرة كما انما ليس لوجوده كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 وانما ليس كثر من انما ليس لوجوده كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 يعرض له انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 فاذن الوحدة كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 سبب مطلق انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 التي على الموضوع كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 وعلى انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 الوحدة الاولى انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 جزو موضوعها واما الكثرة فليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 المقادير انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 متساوية ليس من شأن احد ما ان تقوم في انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 اولها وانما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 ان كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 بالعدد انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 بين انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 ان كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 العدد وكثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 آخر كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس  
 كل واحد منها عدمه وكثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس كثر من انما ليس

باعد



















٢١

ہذا کہم

الحمد لله

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي جعل في كتابه  
الجزء من جوده وفضلته  
على كل شيء















ففس كونه محض ان كونه الكيف  
في ان يكون الشيء معه

المسكون

وما نسب الي وجود الترخية فستبينه له وجوب  
عنده انصراف

في الوجود ان يكون حصل وجود  
الافراوان ووجود كل واحد  
منها او حصل في النفس عنه  
ان حصل لا يخرج العقل اياها  
ووجود كل واحد منها او حصل  
منه عنه صرح

فقہ  
وہ احمدی



استحقاق

منه في الحرة بالبحر والزا

المركب بوجوده بالآخر ليس الاخر  
والسابق فرضه انه

فصل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

الطبيب

عسل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وان من فصل قيل ان لا قوة وكان لا يفعل والى المعنى الذى سماه اولاً وقد علموا  
بذلك المعنى حتى كما يكون يجب ان يفعل لا يسير الى قوة وان لم يكن فعله تام جوازي  
الذى لا يفعل الى القوة بل انما هو حادثة من سبب كونها قوة من غير القوة  
فقدما من افعال التي لم تكن ان لا يفعل ان لا يفعل من حيث السبب وعدم السبب  
وروا الى العاقل قوة او سبب الفعل وان لا يفعل ففعلوا اسم القوة ففعلوا القوة  
على كل حال ان يكون في شيء وسبب ان يكون في شيء من حيث ذلك كقوة ان لم يكن في ذلك  
حتى هو القوة قوة لانها سبب الفعل من احدى اقسامه اذ اخرجها من اذ اخرجها من  
على نفسه وكان سبب الفعل من غير ذلك من حيث وقول الفعل او كونه  
حيث هو اذن كونه في شيء من القوة ان يفعل في شيء من القوة ان يفعل في شيء  
الان ان من غير فعله في شيء من القوة كونه في شيء من القوة في شيء من القوة  
بصورة والمحرك في ما هو من حيث فعل الفعل من حيث فعله في شيء من القوة  
لما وجدوا ان الذي لا قوة بالمعنى المتصوره كان اشد قوة ليس من سبب  
ذلك القوة ان يكون سبب فعله ان لا يفعل من حيث القوة ان لا يفعل ان لا يفعل  
ففعلوا اسم القوة الى ان كان من سبب المعنى الذى وجوده في حد ان كان موجودا في القوة  
وما ان كان في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة  
شرك وكسول وفرد في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة  
المسمى به ان اسمها هو على ما هو بالفعل في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة  
ما هو ان ان قوة كقوة الفعل الى المعنى قديما قوة به اسم الفعل يكون بالفعل في القوة  
كان ذلك الامر بالفعل او سبب السبب من اول الفعل في القوة في القوة في القوة في القوة  
ربما قالوا قوة جوده في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة  
ان يكون ضابطا له وبعضها يمكن ان لا يكون من حيث ذلك الامر من حيث هو ذلك الامر  
قوة ذلك انه كان في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة في القوة  
ذلك الفعل على نفسه وادركت القوة هذه عزت القوي وعزت ان غير القوي



اما الضيف اما العجز واما السهل لا يتصل اما العجز واما السهل لا يتصل  
المعنى على مفروض قد يتصل من غير ان يكون القوة التي هي القوة فانها بطريقها لا يكون  
الامر بان يتصل من غير ان يتصل ان كان من غير ان يتصل فقط فان يكون له القدرة  
وهذا ليس بها وق فان كان الذي الذي هو القوة من غير ان يتصل من غير ان يتصل  
ليس قدرة ولا قوة بعد المعنى ان كان يتصل رادة وحسب الالاء والالاء رادة  
ارادته وجودها انما يتصل من غير ان يتصل رادة وحسب الالاء والالاء رادة  
التي هي القوة قد يكون ان يتصل من غير ان يتصل رادة وحسب الالاء والالاء رادة  
ان يتصل من غير ان يتصل رادة وحسب الالاء والالاء رادة  
في تحديد القدرة على عاشر طمان وليس من صدق الشرح ان يكون يتصل من غير ان يتصل  
الوجه او صدق في غير ليس ان صدق قول ان الالاء يتصل من غير ان يتصل رادة  
واذا اكره ان لا يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
لو كان لا يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
ثم ان الالاء من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
بعضها في تارة الطل والحق وبعضها في تارة الطل والحق  
الطل والحق في تارة الطل والحق وبعضها في تارة الطل والحق  
كون قوة واحدة ان تكون قوة واحدة وان تكون قوة واحدة  
انها او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
في افرانها او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
شوا في افرانها او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
تلك الالاء او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
انها صارت لا يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
حتى يجب ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة

هنا

فعل

خاومها

محمدة

الجمع فبذو القوى المعارة للخلق بالفرادان يجب ان يتصل من غير ان يتصل  
او لا يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
الصدق ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
بالقدرة واما القوى التي في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
وجب هناك الفعل وليس هناك رادة وحسب الشرح ان يتصل من غير ان يتصل  
فان كان يتصل الى طبعه فذلك الطبع هو الالاء والالاء رادة  
كل حال يكون في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
والقوة ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
وتر القوة ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
كون قربة وقد يكون بعيدة ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
القوة التي في الخلق ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
ثم بعد ذلك يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
في قوة ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
ذلك الشيء في المدة الاولى في القوة التي في القوة التي في القوة  
زواله وبعضه في المدة الاولى في القوة التي في القوة التي في القوة  
القوة في قوة واحدة واما القوة التي في القوة التي في القوة  
التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
غير القوة التي في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
من قوة القوة التي في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
بعضها في تارة الطل والحق وبعضها في تارة الطل والحق  
الطل والحق في تارة الطل والحق وبعضها في تارة الطل والحق  
كون قوة واحدة ان تكون قوة واحدة وان تكون قوة واحدة  
انها او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
في افرانها او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
شوا في افرانها او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
تلك الالاء او لا يكون قوة على الشيء وحده كنهها بالحق كون قوة على الشيء وحده  
انها صارت لا يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة  
حتى يجب ان يتصل من غير ان يتصل من غير ان يتصل رادة

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى  
التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

والله اعلم

بما

في

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

التي هي القوة في غير ذوات الخلق فانها اذا اقرت القوة بالمعنى

والله اعلم

بما

في



16  
J. J.

د وقت

امكان

[illegible]

مفتاح

١٠

الشمس

—















15.

[illegible][illegible]

فقد استمر في عمله في هذه المدة  
وكانت له في هذه المدة  
التي هي في هذه المدة

[illegible]







Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]

فيسين  
ثم يقولون قوام الالوان

10

فی نفس غیر ما فانها کما فی نفس  
فی نفس



















三

کفر

والعم

三

در حال ان قی ان کفصل هو  
اعلم المحولات ص

والعقل والعقلاء والعلماء والعلم  
والعقول والعقلاء والعلماء والعلم

العقل

[illegible]

بالله  
الخالق

[illegible]















١٠

فَعُولٌ مَصْنُوعٌ لَمْ يَكُنْ فِي الشَّخْصِ أَوْ هَذَا  
وَفَوَاعِلُ غَارِبَةٌ عَلَى الْكَلْبِ وَهِيَ



والسبحان والحمد والثناء

محمّد بن عبد الله



















عقل

*Handwritten signature*

لم المقالة الثانية

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

مجلس

23



وكل الشئ الذي لا يحصى  
في موضع واحد

مجلس

الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً يضيء  
القلوب ويهدي  
السلوك

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵

—

10

...

1



و اما در مورد انوار حاطه نظيره جنس انقراض

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

لا اعمد

والله اعلم



مع غفرها السلام عليه من بعد

نیم

انفشار

۱۵۶

نور العظمى

المحلل بعد انصاف على مقتضى  
الحكمة او كانت الوجهة لا فعل  
بذاتها او اجابته الى ضرورة لا اليه  
وسبب الوجهة غير مضاف الى المحل

۱۰۸



كان من اهل ان كاتب  
وانتبه الى ان الموضوع  
في موضع وان كاتب  
مواضع في مادة ان هذا  
بأخشي ولان

*[Faint handwritten Arabic script]*



دولت علیہ السلام

[illegible]

وكان  
بدره  
التي  
التي  
التي  
التي  
التي

و منها فیروز حبیبی بن علی بن محمد بن فرور







Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

1844

مکمل



و هو ما يقودني الى الفصل ٥

مرکز

ان يكون خبرا حقيقيا وفوق كون  
خبرا منظريا فيكون ان كل خبرا  
خبرية وما عداها خبرا حقيقيا  
او منظريا وهذا حال الخبر العلة  
التي تباها حال الوجود وتغير عيب  
وراء العلة

[illegible]











تبر

الحمد لله  
والصلاة والسلام

این موقوفه به این جهت  
و این جهت که این موقوفه

محفل

والاقل  
والاقل هو الموهوب  
في الاقل فكل من احدهما  
ومن هؤلاء من يحيد الصواب  
منه ويقتلون في خالف  
المراد من هذا قوله

الموت



۴۰۰  
تذکره

عبدالله بن محمد

تاریخ

کون

وحدہ فوجوں کی قیادت کے لیے

الحمد لله

توجد











يكون اولاً على وجهين فاولهما ان يكون الاول المكون منه متوحد  
ذاته لم يمتزج بالشيء لم ينفذ الا على الاستعداد او بتعلقه واما  
ان يكون الاول انما يمكن ان يكون من الشيء ذاته والشيء هو الاول  
لايجوز ان يكون الشيء وقد كان مستعداً فقط فخرج الى الفعل وفع  
من غير سلوكه او يكون قد كان مستعداً فقط فخرج الى الفعل كانه قد كان  
فيما هو الاستعداد والتحرف بين الاستعداد والصرف فيكون الكائن  
القسم الاول من كانه قد كان مستعداً فقط كانه قد كان مستعداً فقط  
عالم والكائن في القسم الثاني ان كان له قوة متوحد في نفسه  
كقولنا كاني في حيل وقوة عن حاله مستعداً فقط كانه قد كان مستعداً  
جاء في اسم الصبي هو المستعد ان يتكلم جلاء وهو في السلوك واسم المني  
المستعد ان يكون انما لا يشترط ان يكون في السلوك فقط ترك المبدأ الاول  
من الاقسام كان مستعداً لا وكان المستعد في نفسه الى الحركة نحو الاستعداد  
وايضاً فانه ليس هو خروج عن استعداد صرف الى الفعل استعداً فقط  
تعلقه الا في الخطاء فخرج الى الفعل في القوة ويكون مستعداً فقط  
ولا ايفه على سبيل الاستعداد وايضاً فان الخاص يتوحد منها الكائنات  
فيكون مستعداً عند الانتهاء غير فاسدة في صورته الذاتية على ما علمت فيكون  
المزاج غير كاني في ذاته والمزاج في نفسه فقط فيكون في القسم الثاني  
من القسم الذي يتوحد هو ان يكون الماء وذلك لان العناصر لا تتوحد  
انواعها عند المزاج بل يتوحد لان القسم الذي يشترط ان يكون الرجل الصبي  
لان كانه لا يتوحد ولا يكون الصبي ايضاً والرجل وهاهنا يتوحد فيكون  
من الممتنع شيئاً عند اشتراط كل واحد من المزاج وايضاً فانه انما تكلم

الشيء به لا لا فاعلم

على الموضوع بما هو الموضوع بل بما به عليه فقط ان يكون من الشيء  
ومعلوم ان هذا لا يوافق الكل لانه المستعد ان يكون الموضوع فانه كان كاني  
المستعدات التي تكون منها الشيء كاستعداد الاسم له من حيث هو  
مستعداً ولا يلحقه تغيير غير حاله التي له قبل الخروج الى الفعل فلما كان  
الشيء كاني منه فلما كان كاني من الذات ان يصل ولكن الصبي لان  
الصبي لم يمتزج من جهة ما هو متوحد لانه لا يتم انما استعداته  
التي هي في السلوك كانه لما كان كاني من الشيء بل عليه الاسم بطل عنه  
الخروج الى الفعل كانه لم يمتزج فيه زوال امره كان السببه في تحقق الاسم  
في الفعل ان يكون من شيء فيكون من شيء ان يكون من شيء فيكون الكائن  
انما الموضوع غير جليل في هذا القسم ويوضح منه ان يكون الشيء في الموضوع  
فيكون الصبي في الذات لان الصبي بما هو صبي لا يكون الصبي جليل فيكون  
فيكون جليل في الذات لان الصبي في الموضوع من اسم الصبي جليل فيكون الكائن  
من الصبي في الذات من غير ان يكون ايضاً انما يتكلم على الموضوعات التي  
بالعرض وايضاً فانه لايجوز ان يكون الماء اذا كان من الماء غير  
له بوجه او لا يكون فان لم يكن فاستعداد بذكره بطل وان كان  
فليس يجب ان كان هو الاستعداد في كيفية القوة الى المادية فيقضي  
لان الاستعداد في كيفية اخرى فيقضي في الشيء اخر متوحد في طوبى  
فيقضي في الشيء من غير ان يرجع ما لم يكن كانه في كيفية اخرى  
غير قابلة لتوحيدها استحال اليها هو فيكون العسل المادية تدب  
الى غير هذا من غير ان يرجع فاذ لم يتبين من وجهه انه يجب ان يرجع  
بانه لا تحتمل ان كان الرجوع وتعلق بذلك استحال الشاغل فليس ذلك مطلوب



بل المطلوب وجوب التماسي ونشره ان في حله الشكوك فتقول  
 الاول ان يكون كلام العلم الاول انما هو في مبادئ الجوهرية  
 لا بما هو مجرد وصف له لا بما هو جوهري ولا ايضا فكيف يكون  
 في كون الجوهر مجرد وصفه او مجرد ضوع له اما على سبيل كون نوع الجوهر مطلقا  
 واما على سبيل كون نوع كمال الجوهر والاولى ان يكون كلامه في الكون  
 الطبيعي دون الصناعي واذ كان كذلك كان العنصر هو ذاتيات وجود  
 الكاين واليتم في وجوده للكون من حيث است اعني بالذات ان يكون ربا  
 لوجود المركب من غير غيره فان هذا الين هو وجود للعنصر في الاكوار الغير  
 الذاتية مثل العنصر في الجسم البسيط ولكن اعني بالذات ان يكون كون العنصر  
 جزءا من اقسام ذاتها فلا يكون ذلك العنصر ما يفعل الا ان يكون جزءا  
 لذلك الشيء اذ انما الشيء كمال الطابع ان يكون جزءا الجوهر او لا يستمر كونه كمالا  
 كذا لان يكون العنصر يقوم دون ذلك ثم عرض ان هذا هو المبدأ من  
 عرض في ليس هو قوامه ولا مطلقا لا يعرفه فيكون كونه جزءا من اقسام  
 الى المركب وليس ذاتيات تعاكس الى ذاته بل يجب ان لا يتوحد كونه جزءا  
 واذ كان كذلك كمال الموضوع من اقسامه ان يكون متوقفا على الشيء  
 او باخره ثم يتحقق كماله في قبيل اتصال العنصر بالمادة فيسمى اخر  
 يتوحد قوامها في القوة الا انما لا يجمع مع ما فيكون قد كان حصول العنصر  
 وفي ذلك الشيء اجوده فلما كان انما وقد ذلك الجوهر المركب في هذا العنصر  
 واما ان يكون العنصر قد يقوم لا بمبدأ الشيء الذي حدث ولكن بصورة غير مستقلة  
 فيها لما بالطبع ولكنها قد حصلت بحيث يتوحد المادة فقط ولم  
 يحصل الامر الذي هو علة غائية لذلك الصورة بالطبع فيكون الجوهر

قد حصل كماله بالطبع واذ كان كذلك كمالا لا بالطبع والقوة الطبيعية  
 مبدأ الحركة الى الكمال الذي بالطبع فيعلم ضرورة ان لا يكون الشيء وجودا  
 على سبيل الطبيعة بل لا عاقل فيه هو غير متحرك بالطبع الى ذلك  
 الكمال فاذا لم ضرورة في هذا القسم ان يكون المستندة كمالا الى الكمال  
 فلهذا ان جميع اصناف كونها هي التي يجب ان يتوحد اصل تحت احد  
 هذه القسم ضرورة وكذلك جميع اصنافها موكول في كونها كمالا  
 القابل في كمالها جزا اذا تبايعت في القوة باعتبارها لغايتها في  
 المركب وليس يقال ان يقول ان يجوز ان يكون القوة الطبيعية لا مركبا  
 كمالا لا علة من غير خارج او عاقل في ذاتها الاول فقد انشأ في الجواب  
 والذم ومنت في الثاني الامراض المذكورة فالجواب عن ذلك ان كلام العلم  
 الاول ليس الذي يكون لا حقيقة بل في الفعل بل في الذي لو لم يكن له عاقل  
 وكانت الاساس الطبيعية المعاصرة بالطبع الطبيعية موجودة فكان  
 محوكة الى الكمال وكان في طريق السلوك فقد طردن الى سائر اقسام  
 غير مقصودة في البحث الا القسم المذكور في العلم غير صحيح في سائر اقسام  
 فانه يجوز في غير كون الجوهر اذ فرضنا موضوعا مستندا الى لا يزال يجب  
 استبعاد الوجود مستقدا لالامور غير متغيرة غير ان لا يتسامى كانت  
 فانك كلما شئته بشكل مستقدا لك الامر واذ اخرج مستقدا له الى  
 الفعل مستقدا لامر اخر وكذلك النفس في ادراك المعلومات ويشبه ان  
 تكون الاستحالات الطبيعية لا يمنع فيها المعنى والاشياء المذكورة  
 في كون الاشياء من العناصر واز ليس على احد القسمين فلهذا يظهر انما قيل  
 وهو ان العنصر قد ليس مستقدا القبول صورة الجوانب والذات بل كمال

ولم يحصل







فان قيل ان العلم الاول انما يتكلم في شيئا واحد بل هو مطلق فلم يتعرض  
 للعنصر الذي هو الجوهر في قوله مثل موضوع السماء او فخر على العنصر الذي  
 يجوز في كونه فالجواب عن ذلك ان علمه قوامه غير انه وهو هو  
 ولا يشكل تناسي الامور الموجودة بالفعل في شيئا متناهيا موجود بالفعل  
 في كل نفس بل ان تعليم العلم وقوف على سائر ما سلف وانما يتكلم  
 من امر تناسي العلم ولا شأبهما انه سهل يمكن ان يكون في الغاية التي  
 بالقوة واحد بعد اخر فكله بالوقت البعد واما ان لا يكون في حد  
 المار والهو لانه سهل على وقف على كل ما في الغاية حيث يمكن ان يكون  
 والفاد على ان في الكلام ههنا في كون الشيء في الشيء ما يدات  
 وكل تغير في الذات فهو في حقيقة واحدة واحدة مقتصر عليها يكون  
 الذكرانها بالذات بخلافها ضرورة وفي الاخرى كذلك يكون  
 جملة التغيرات محصورة وكل حقيقة منها مقتصرة على طرفين جميعا  
 على الآخر فكلما تحمل جميع الشبه المذكورة **فصل** في ما  
 تناسي العلم الغائية والصورية واثبات المبدأ الاول مطلقا وفصل  
 مطلقا وفصل العلم الاول في الغاية او بان انما هو علم او مطلقا في العلم واما تناسي  
 العلم الغائية فيعلم ذلك من الموضوع الذي هو في اثباتها وحملها في  
 في امر ذات العلم الغائية اذا ثبت وجودها ثبت شأبهما وذلك لان العلم  
 الغائية هو الذي يكون جميع الاشياء لا جله ولا يكون في شيئا اخر  
 فان كان هو العلم الغائية ثمانية كانت الاولى لا جله ثمانية فلم يكن  
 الاولى علمه ثمانية وقد فرضت علمه ثمانية فاذ كان كذلك في جود ان يكون

العلم

العلم الغائية تسمر واحدة بعد اخرى فقد رفع العلم الغائية في نفسه  
 وبطل طبيعة الجوهر التي هي العلم الغائية في العلم الذي هو العلم في ذاته و  
 سائر الاشياء فطلب لاجله فاذ كان في العلم في شيئا اخر كان في  
 لا غير حقيقة فقد اتضح ان في الجواب لما تناسي العلم الغائية فان جود  
 واما كل عام تاما فقد بطل فعل العقل فان من ليس بفعل العقل  
 انما يفعل بالفعل العقل لانه يوم مقصود او غاية حتى اذ كان في فعل  
 ثانيا لفعل فعله وليس له غاية فكل قيل ان لا يكون في جوارف وفعل لاجله  
 في عقل ولكن ما يتحول واذ كان هذا فكيف يمكن ان يكون العلم الذي  
 يفعل العقل ما هو عقل قد وده فكل غايات مقصودة لانها واما  
 كان الفعل العقل في جهة ما هو فعل على كل جهة ما هو فعل يوم الفعل  
 الغائية فمما ذكر ذلك من جهة ما هو ذو غاية فاذ كان كونه واغاية  
 تمنع ان يكون لكل غاية غاية فكل لانه لا يصح قول القائل ان كل غاية  
 واما ما غاية واما افعال الطبيعة الطبعية انما هي في مواضع اخرى  
 انما لغايات واما العلم الصورية التي في فهم عن شأبهما  
 قيل في المنطق في علم من تناسي الاخرى الموجود في الشيء بالفعل على  
 ترتيب طبعي ان الصورة الثمانية التي واحدة وان الكثير يقع فيها  
 على نحو العموم والمخصوص والعموم والمخصوص يقتضي الترتيب الطبعي  
 ما له ترتيب طبعي فقد علم تناسيها في هذا القدر كفاية وغاية في المنطق  
 وينبغي فتقول اذا قلنا مبدأ اول فاعلم ان مبدأ اول مطلق  
 فيجب ان يكون واحدا واما اذا قلنا علم او مختصرة وعلم اول  
 صورية وغير ذلك لم يجب ان يكون واحدة وجوب ذلك في الوجود  
 الوجود هو مبدأ ايضا لتلك الاول فكل ما بان من هذا ما سلف  
 ان شئ من اوجب الوجود واحدا بالعدد واما ان ما سلف اذا  
 انما نحن

رفع العلم الغائية

لا يكون الا مجردا وانما ليس ذلك لفعل العقل

من مائل

لاننا لا نذكر واحدا منها عند اوله  
 مطلقا لان واحد الوجود واحد  
 وطريقه في العلم في ذاته الواحد  
 الواجب الوجود



2

وَأَقْدَمْتُكَ عَلَى الْمَنَاقِبِ وَجِئْتُكَ بِمَا  
 كُنْتَ تَتَوَقَّعُ وَأَنْتَ تَتَوَقَّعُ مَا  
 كُنْتَ تَتَوَقَّعُ وَأَنْتَ تَتَوَقَّعُ مَا  
 كُنْتَ تَتَوَقَّعُ وَأَنْتَ تَتَوَقَّعُ مَا

2019



















باعتها ان الله منه مخروعة الشئ  
هو عاقل و باهتد ان محنته  
المخروعة الشئ

ششم

والحرک و حسن کنون له  
نشی حرک غنه ط شرط انه  
احزاب و جوم

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

تاریخ

التفصيل

موجوده غیر محدود و نامتناہی  
بعض عقائد و باب متفقہ اندازہ















المعقولة قدرة وإرادة على كل شيء ليس هو هذه الصورة متحركة بقدر القدرة فيكون كحركة السبب  
 على القدرة فيكون قدرة على كل شيء ليس هو هذه الصورة متحركة بقدر القدرة فيكون كحركة السبب  
 الحركة في هذه القدرة  
 الموجودات الإرادية في الذوات العلمية والمغارية المفهوم لعلم قد يكون  
 العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 التي لم يكن ذاتا عاقلة لكل عقلا هو مبدأ لكل ما هو في العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 ومبدأ ذاته لا يتوقف على وجود شيء أو هذه الإرادة على الصورة التي  
 حقيقة التي لا تتوقف على وجود شيء أو هذه الإرادة على الصورة التي  
 فذلك حقيقة تلك أم لا يوجد هذا إذا ذكره علمت أن هذه الإرادة هي  
 يكون هو وانما قد حقت يكون الصفة الأولى الواجب الوجود الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 ثم الصفات الخاصة التي بعضها يكون معنى فيها هذا الوجود مع إضافة بعضها  
 هذا الوجود مع سلب ليس له ولا واحد منها متوجبا في ذاته كثره البنية والمغارية  
 فالتحيز في السبب له لو قال قائل الما ول لم يتحيز له شيء لم يكن  
 إلا الوجود وهو سلب عنه الكون في الحقيقة النوع وإذا قيل لا واحد  
 لم يكن إلا الوجود نفسه سلب عنه القيمة بأكبر العقول أو سلب عنه  
 التركيب فإذا قال عقل وعقول عاقل لم يكن ما حقيقة إلا أن هذا الوجود  
 سلب عنه وجوده في نظر المادة وعلاقتها مع عقلا إضافة ما وما إذا  
 قال له أول لم يكن إلا إضافة الوجود إلى الكون فإذا قال له قادر لم يكن إلا  
 واجب الوجود مضافا إلى الوجود وغيره عند أن يصح عنه على النحو الذي ذكره  
 أو قال له حتى لم يكن إلا الوجود العقلي مأخوذا مع الإضافة إلى الكون  
 للعقول البقية بالقياس إلى أني أو التي هو الله الذي هو الله فإذا قال له  
 حريه لم يكن إلا الوجود واجب الوجود مع عقليته أي سلب المادة مبدأ النظام  
 التي كماله وهو يعقل ذلك فيكون في نفسه مضافا سلب ما إذا كان جودا

حشيت من صفاته مع السبب بزيادة سلبه وهو أن لا يضاف له وإذا  
 قال له لم يكن إلا الوجود الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 الوجود الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 التي لم يكن ذاتا عاقلة لكل عقلا هو مبدأ لكل ما هو في العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 ومبدأ ذاته لا يتوقف على وجود شيء أو هذه الإرادة على الصورة التي  
 حقيقة التي لا تتوقف على وجود شيء أو هذه الإرادة على الصورة التي  
 فذلك حقيقة تلك أم لا يوجد هذا إذا ذكره علمت أن هذه الإرادة هي  
 يكون هو وانما قد حقت يكون الصفة الأولى الواجب الوجود الذي له هو بعينه الإرادة التي له وكذلك قد يكون العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له  
 ثم الصفات الخاصة التي بعضها يكون معنى فيها هذا الوجود مع إضافة بعضها  
 هذا الوجود مع سلب ليس له ولا واحد منها متوجبا في ذاته كثره البنية والمغارية  
 فالتحيز في السبب له لو قال قائل الما ول لم يتحيز له شيء لم يكن  
 إلا الوجود وهو سلب عنه الكون في الحقيقة النوع وإذا قيل لا واحد  
 لم يكن إلا الوجود نفسه سلب عنه القيمة بأكبر العقول أو سلب عنه  
 التركيب فإذا قال عقل وعقول عاقل لم يكن ما حقيقة إلا أن هذا الوجود  
 سلب عنه وجوده في نظر المادة وعلاقتها مع عقلا إضافة ما وما إذا  
 قال له أول لم يكن إلا إضافة الوجود إلى الكون فإذا قال له قادر لم يكن إلا  
 واجب الوجود مضافا إلى الوجود وغيره عند أن يصح عنه على النحو الذي ذكره  
 أو قال له حتى لم يكن إلا الوجود العقلي مأخوذا مع الإضافة إلى الكون  
 للعقول البقية بالقياس إلى أني أو التي هو الله الذي هو الله فإذا قال له  
 حريه لم يكن إلا الوجود واجب الوجود مع عقليته أي سلب المادة مبدأ النظام  
 التي كماله وهو يعقل ذلك فيكون في نفسه مضافا سلب ما إذا كان جودا

حشيت من صفاته مع السبب بزيادة سلبه وهو أن لا يضاف له وإذا

حشيت من صفاته مع السبب بزيادة سلبه وهو أن لا يضاف له وإذا

حشيت من صفاته مع السبب بزيادة سلبه وهو أن لا يضاف له وإذا



















[illegible]

الحمد لله















[illegible]

مستوفى

[illegible]

و ان کلمه در محله مختصراً و مضموناً















تفصیل

الكلمة

[illegible]

المحسن



والبنت صوته

بزرگوار و مصلحت دار  
مصلحت داری و مصلحت دار  
از مصلحت دار

الدنيا والحرية وادان على  
خبره سلف ضرابه را کند











البرجاء والبرجاء

تذکرہ

21

هو نقله من نسخة  
الذرية

۱۰۰

میتن



[illegible][illegible]

1871



يقترب اليه بها بعد وادى على ما علمت واما قيل ان ذلك يكون  
فان هذا الشوق ينبغي ان يكون شوقا الى الشيء الذي هو النفس لا الى  
كسبه فهو لا اذا اكسبه به الرأى لم يزد من نفسه في هذا الشوق واذ انما يقتضيه  
يقتضيه ما يتبعه بعد الانقضاء التام ووقع في هذا الشوق من الشقاء والادب والى  
الكل العلة انما كانت كمن يبتغي البدن لا في هذه العلة واما مقصودون على  
في كمال الاستيعاب اما معان دون محدودون مقصودون لا اذ انما مقتضاه  
للارادة الحقيقة والى حدودها لا في الشوق حيث مقتضاه للكل واما  
كما ينبغي ان عليه يقتضيه من نفس الذات ان من تصور العقول لا يستحي في  
به كل الذي في شدة تعلقه في الشقاء وفي تقديره هو اذ في السعادة فليكن  
انفس عليه نصبا لا يقتضي ان ذلك ان تصور نفس الذات ان  
البدن في الشوق مقصودا مقصودا يقتضي بها تقديره يقتضي به ما يقتضيه  
ويكون صلي الغاية لا في الواقع في الحركة لا في الغاية لا في الغاية  
به في الكل ونسبها الى بعضها الى بعض والعقل لا في الواقع لا في الواقع  
واذ في حقيقة النفس لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وانما يقتضي به في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
اليها في كلامه لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
عنه في العالم في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وعلى ما كان مقتضاه من الشقاء لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
فما يقتضيه من الشوق لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
ان في كمال الاستيعاب اما معان دون محدودون مقصودون لا اذ انما مقتضاه  
للارادة الحقيقة والى حدودها لا في الشوق حيث مقتضاه للكل واما  
كما ينبغي ان عليه يقتضيه من نفس الذات ان من تصور العقول لا يستحي في  
به كل الذي في شدة تعلقه في الشقاء وفي تقديره هو اذ في السعادة فليكن  
انفس عليه نصبا لا يقتضي ان ذلك ان تصور نفس الذات ان  
البدن في الشوق مقصودا مقصودا يقتضي بها تقديره يقتضي به ما يقتضيه  
ويكون صلي الغاية لا في الواقع في الحركة لا في الغاية لا في الغاية  
به في الكل ونسبها الى بعضها الى بعض والعقل لا في الواقع لا في الواقع  
واذ في حقيقة النفس لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وانما يقتضي به في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
اليها في كلامه لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
عنه في العالم في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وعلى ما كان مقتضاه من الشقاء لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
فما يقتضيه من الشوق لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
ان في كمال الاستيعاب اما معان دون محدودون مقصودون لا اذ انما مقتضاه

والمعنى

والمعنى الحسنة من المعنى الحسن التي تقتضي فيها حقيقة الاندفاع والجمود والى  
توحيدها حقيقة الاستعداد والى كمالها كمالها لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
معانها كمن يقتضي به النسبة معلوم ان الارادة في الشوق لا تقتضي فيها حقيقة السعادة واذ في  
العقل الحسنة في حصولها حقيقة استعداده في شدة تعلقه في الشقاء والادب والى  
توحيدها في كمالها كمالها لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
الارادة في كمالها كمالها لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
ان في حقيقة النفس لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
اليها في كلامه لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
عنه في العالم في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وعلى ما كان مقتضاه من الشقاء لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
فما يقتضيه من الشوق لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
ان في كمال الاستيعاب اما معان دون محدودون مقصودون لا اذ انما مقتضاه  
للارادة الحقيقة والى حدودها لا في الشوق حيث مقتضاه للكل واما  
كما ينبغي ان عليه يقتضيه من نفس الذات ان من تصور العقول لا يستحي في  
به كل الذي في شدة تعلقه في الشقاء وفي تقديره هو اذ في السعادة فليكن  
انفس عليه نصبا لا يقتضي ان ذلك ان تصور نفس الذات ان  
البدن في الشوق مقصودا مقصودا يقتضي بها تقديره يقتضي به ما يقتضيه  
ويكون صلي الغاية لا في الواقع في الحركة لا في الغاية لا في الغاية  
به في الكل ونسبها الى بعضها الى بعض والعقل لا في الواقع لا في الواقع  
واذ في حقيقة النفس لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وانما يقتضي به في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
اليها في كلامه لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
عنه في العالم في الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
وعلى ما كان مقتضاه من الشقاء لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
الحقيقة لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
فما يقتضيه من الشوق لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع لا في الواقع  
ان في كمال الاستيعاب اما معان دون محدودون مقصودون لا اذ انما مقتضاه

الشوق

والكلام في حقيقة النفس

الارادة











وهذا المختصر القليل

جميع الأحوال

1870

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

الشمس  
والقمر































